



房志榮著

修好兩字有豐富的內容，並假定曲折的過程。先有和諧，秩序，平衡；然後受到干擾，遭到破壞，或失去平衡；如是才有修復以前美好情況的必要。更有甚者，這不僅是兩個人或少數人之間的事，也不僅是一家一國或幾個國家之間的事，而是整個世界、整個宇宙，以至天上人間的事。因此實在值得從天主聖言——聖經裏，略略探討修好的意義及修好之道。

## 一、和諧、失衡、 與修好

大自然本是和諧的。我國傳統哲學認為陰陽兩種動力「互輔互成」，而不是互相否定。「例如春夏秋冬，春是陽漸盛，陰漸衰；夏是陽盛陰衰；秋是陰漸盛，陽漸衰；冬是陰盛陽衰。每一季節都具有陰陽，彼此互相調劑」（註一）。聖經也是如此：天主在六天裏創造了一個和諧的世界，讓人居住（創世紀第一章）。人的罪引來洪水泛濫，破壞了世界的和諧，但洪水後，和諧又得恢復

：「只願大地存在之日，稼穡寒暑，冬夏晝夜，循環不息」（創八22）。

人是大自然的一員，但又超乎大自然。最大的理由是人有自由意志。人能致和諧，守秩序，保平安，但人也能「天天思念邪惡，使大地在天主面前敗壞，到處充滿強暴」（參閱創六5、11）。此外，人的失去平衡，感到衝突不僅是罪的後果，也是人的雙重意識和體認所造成的。人一方面意識到「自我存有」的限制，另一方面體會到「自我存有」懷着無限的能。人生的痛苦就在於帶着無限的能，却不能實現以得到滿足（註二）。歷代的思想家都圍繞着這個問題構思，聖經當然也有它的啓示。

黑格爾（一七七〇～一八三一）在討論國家的角色時曾寫過：世界史的最後大綜合有賴於天人合一的原則，這原則就是藉自我意識所體認的客觀真理與自由（意志）和諧一致（註三）。這一句哲學名言確有它的道理，但馬克思（一八一八～一八八三）不以為然。他認為黑格爾所說的只是思想上的和諧，在一個完美的思想與事實上的可憐人之間還有距離，還有衝突。馬克思認為法國大革命以來，國家的建立使每一個國民成了獨

立的個體，這樣便產生了以私產權為基礎的自我主義。

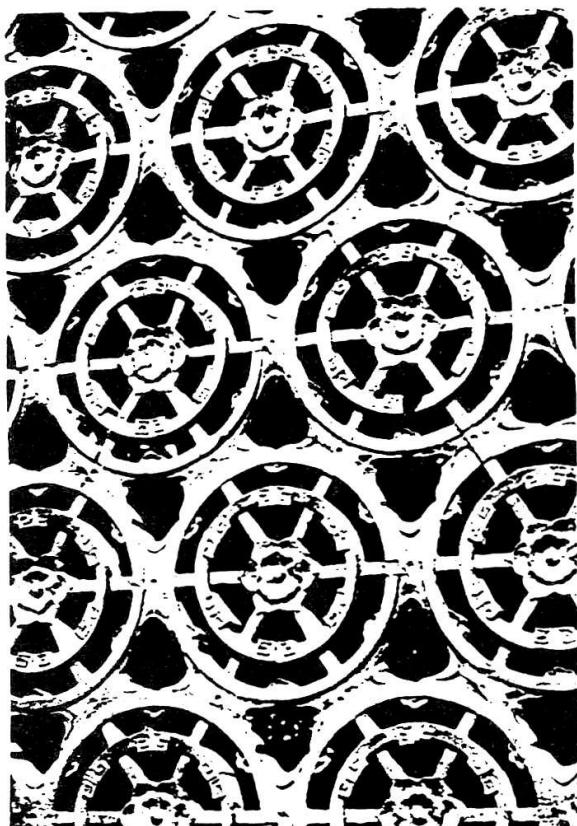
其實黑格爾也未嘗不知道這一點。黑氏曾想，在一個共同追求自由的國家裏，這種自私的現象會慢慢減退。馬克思却認為應該反過來進行：先把抽象的國民身分取消，讓個人在他具體的生活、工作及個別的往來中變成一個類（即一般的人），並將他的力量組織成社會權力，不必與政治權力分開，那時人才會得到完全的解放（註四）。

馬克思還認為，資本主義的私產權使人疏離人性，反之無產階級革命使人重獲人性。一旦共產主義達到目標，使人疏離人性的私產權便會取消，而人將重獲人的本色。一旦自然界——人文界達到完美境界，所有的衝突都將消失：人與自然之間，人與人之間，存有與本質之間，生產付出與自我肯定之間，自由與必須之間，個人與種屬之間。歷史之謎如此得以解決（註五）。

以上是幼年的馬克思關於修好所說的預言（至今未曾發表過）。他以後對政治經濟的批評，甚至他的「資本論」都受這個人學觀點的影響。這一預言說出一百多年後的今天，事實的發展和經過是怎樣呢？最普遍的常識已有現成的答案：歷史事實與馬克思所預言的恰恰相反，這答案並且一天比一天更確定。為中國人來說問題倒是：既然如此，為何馬克思在中國土地發生過那麼大的影響？歸納起來不外乎兩大理由。一是馬克思所描寫的可憐人正是中國歷史中大部分的中國人：「一個受屈辱，被奴役，被拋棄，被歧視的存在」（註六）。另一個理由是馬克思給世界歷史提出了一個目標。

今天對馬克思的批判，除了上面所提的預言失敗以外，在於一個更徹底的問題：人

真是自己終極未來的製造者嗎？這一過份的要求是否反而使人陷入困境而無以自拔：或者陷入極權主義，或者潦倒一生，自認命苦？其實聖經對於救人疾苦，世界目標都有所交代，並且聖經所說的比任何主義都更真實可靠。



## 二、聖經所啟示的 修好之路

修好既然是這樣一件複雜、曲折，且無所不包的事，因此保祿宗徒成了天主的「特選之器」（宗九16），要擔負起這「修好的職務」（格後五18），說出「修好的話」（五19），而這些修好的論說正是保祿書信中最深湛、最感人的一些篇章。

## 1. 天人之間的修好： 格後五：14—21

生與死，新與舊，為誰辛苦為誰忙，人的看法與天的看法等等，這裏都碰到。14～17節的第一段可以總結為：「無論誰，一旦有了基督的新生命，就是新造的人；舊的已經過去，都成為新的了」。

在18～21節中「修好」（和好）的說法出現五次，分別指出修好的主動者或主體是天主，修好的中保是基督，修好的空間是基督的教會，已重修舊好的人是「我們」，已在途中，將要修好的是「世界」。

此外有兩點值得注意：雖然分裂、敵對本是雙方的事，但這裏保祿告訴我們，修好是天主單方的作為，我們只須接受，並把這修好的話傳開來。另一點是：修好是在「已經」和「尚未」兩種狀況中。18～19節所說的是「已經」，20節所說的是「尚未」，21節則說出天主已做的及人尚要做的。「我們」已修好的人承認這一事實，而向尚待修好的世界說出這一訊息。保祿晚期的書信才將這種區別取消：天主藉着基督「使萬有一——無論是地上的或天上的，都與自己重歸於好，因着他十字架的血立定了和平」（哥一20）。

## 2. 修好與喜樂是成義的果實： 羅五：1—11

人的成義是因了信德（1），並因了基督的死亡（血：9）（註七），因此人能因天主的恩寵而站立，並因希望分享末世的天主光榮而喜樂。這就是說，因成義而獲得的

修好，不僅使不安的心及受苦的天良獲得安寧，還使信者參與由歷史至末世的演變過程。

5節所說的愛是天主對人的愛，這愛是與聖神一同傾注在我們心中，全部新約沒有另一經句把聖神與天主對我們的愛這樣緊密地連在一起。至於基督如何表達這個愛，在第8節說出：「基督在我們還是罪人的時候，就為我們死了，這證明了天主怎樣愛我們」。

9～11節與五2及八11一樣，都是由今世的修好說到末世的，決定性的救恩。因基督的血成義，也要因他脫免末日的義怒（9）；因基督的死與天主修好，必因祂的生（復活）而永遠得救（10）；現今因基督得以修好，將來必會常歡樂於天主。

## 3. 整個宇宙的修好： 羅八：18—28

「凡受造之物都熱切地等待天主子女的顯揚」（19），「直到如今，一切受造之物都一同嘆息，同受產痛」（22）。這兩句話正說出了今日生態學所指出的受造界所面臨的威脅及所發生的危機。空氣水源的污染，森林資源的破壞使人不得不反省：人對天主當初給予的使命「充滿大地，治理大地」（創一28）是否解釋得有所偏差，因而造成對大自然的無情剝削？「受產痛」是聖經愛用的說法（見耶十三21；依六十六6～8），它同時指謂目前的痛苦狀況，及對未來昇華境界的期待。

另外兩節，20及21，也說出人與自然之間糾纏不清的關係：誰有自由？誰被奴役？人自身受着罪惡的奴役（見羅八2），

他却把自然作自己的奴隸。但並沒有到一個絕望的地步。當初人在墮落的同時，就看到一線希望的曙光：人會得救，大自然也會復原。整個 19～22 這一段堅決地肯定，無靈的物質世界將與人在基督內復活的身體一同受到光榮。這當然不是人對宇宙的未來所作的哲學反省而獲致的結論，而是保祿在信仰中所作的一個肯定。

這信仰繼續說：一切受造物都在嘆息（22），人在「已經」和「尚未」之間也在一同嘆息（23），而聖神更「以無可言喻的嘆息」（26），將人及一切受造物的嘆息推向希望的滿全，及決定性的解救，得救有賴於祈禱和轉求。

#### 4. 民族間的分裂將會修復和好：

弗二：11—22

修好的主要對象，除了個人及團體與天主之間以外，就是民族內或民族間的複合與和諧。沒有任何民族間的分裂像聖經中猶太人與外邦人分的那樣長久、那樣深遠，但弗二仍敢肯定：猶太人與外邦人將在基督內修好。「在基督內」，或「藉着基督」是唯一的條件，因為基督是我們的和平，祂使雙方合而為一。

任何民族，遠處的也好，近處的也好，只要接受基督，信任基督，無論什麼樣的內外裂痕，都能修復而達到和好。基督是否值得信任呢？看祂如何從事修好，就不難找到答案了。「祂以自己的肉身，拆毀了中間阻隔的牆壁，就是雙方的仇恨」（14）。基督有一個肉身可作犧牲品，祂就甘願為人流血捨生，死在十字架上，「以十字架誅滅了仇恨，也以十字架使雙方合成一體，與天主

和好」（16）。參閱若十一52。

基督不僅有一個肉身可作犧牲，且真作了犧牲，祂還是天父的兒子，由父那裏重獲復活的新生命。從此祂藉着聖神把這新生命分給所有接受祂的人。藉着基督，「我們雙方在一個聖神內，得以進到父面前……是天主的家人」（18、19）。

結語：以上四段保祿書信是全部聖經有關修好大業的四座啓示高峰，每一高峰啓示出一個修好的特徵：（1）修好來自天主的主動；（2）人經過成義達到修好；（3）物質世界不被擯棄在修好之外；（4）基督的修好主要指向民族內和民族間。

### 三、修好的步驟

修好的主動固然出自天主，但修好的主要對象是人，人在修好的過程中一定有他重要的角色。此外聖經所標榜的修好似乎太理論化、抽象化，或者是高不可攀，無從着手。其實並不如此，為無數的基督徒來說，聖經所說的修好是很具體的，是伸手可及的，是他們在生活中所實現的。基督為他們更是啟發修好的靈感，達成修好的能源。以下是基督徒從事修好的步驟。

1. 面面洗心：認罪與悔改是修好的第一步。「如果我們說自己沒有罪，便是欺騙自己，真理就跟我們沒有關係。如果我們向天主認罪，祂是信實公義的，祂要赦免我們的罪，洗淨我們所有的過犯」（若壹一8、9）。若望這幾句話把罪的問題先放在人的幅度上說出：有關人的真理內，罪必有它的一分（註八）。但若望即刻由人的幅度進入天主的幅度：天主的愛能克服人罪。天主之愛

的最高啓示就是赦免人罪，與人修好。

2. 回心轉意：這是更進一步把心轉向天主。「縱然我們的心責備我們，我們還可以安心，因為天主比我們的心大」（若壹三，20）。天主對人的無限慈愛能滲透人的邪惡根蒂，好能在人的心靈深處喚起一個回頭運動，這樣來拯救人，叫人踏上修好之路（註九）。

3. 「救恩的交談」：這是已故教宗保祿六世在他上任後的第一道通牒「祂的教會」中給交談的一個特別稱呼。的確，在修好的過程中，或為保存修好的成果，交談是天人交往，及人際往來中，唯一的一條可行的路。聖經可視為一部天人交談的記錄，道成人身使這交談達到了巔峰。

基督徒受到基督的感召，常以開放的心胸和態度與所有有關係的人交談，特別與那些需要與之修好的人。他們不是不知道，有的交談是欺騙的手法，另一些交談產生過不愉快，甚至悲慘的後果，但他們仍然不要堵塞交談的路，因為除此以外，別無他途。為了在交談上不吃虧，不受騙，不做輸家，最需要的是充實自己，建立自信，憑着真才實學來開誠佈公。

4. 堵塞交談的障礙正與走向修好的步驟背道而馳。不自己革面洗心，而要他人向自己屈服。這種心態的根在於人不認為自己有罪，甚至失去了罪的意識，讓中國傳統倫理的天良或良心被蒙蔽，被腐蝕。可見聖經的呼籲「你們悔改，信從福音罷！」（谷一，15）就是要剔去修好交談的第一重障礙。

5. 另一個堵塞交談的障礙是「現世主義」：要在現世建立天堂或天國，把人的一切緊縮到這個有形的世界裏，只講勞動和生產，不顧人心中深藏着的靈性願望和需求。其

實這種斷絕與天主、與信神者的坦誠來往和交談是得不償失的：人能建立起一個不要神的世界，但這個世界終將起來反抗人，向人報復（註十）。

總之，修好的確有它的步驟。人須由自己內心開始：洗心；才有一個和諧的外表：革面；然後才能坦然地面向天主：回心轉意；最後才能效法天主，以無所不包、無所不容的胸襟來和一切的人——同樣走在這條人生道路上的人，從事救恩的交談。

一九八五年三月十四日脫稿

## 附註：

- (1) 見羅光著：生命哲學，台灣學生書局，民國74年，頁5—6。
- (2) 全上，頁30。
- (3) Cf. Paulus Engelhardt: "Verso-Hnung und Erlosung" in Christlicher Glaube in Moderner Gesellschaft, 23, Herder 1982, p.148.
- (4) Cf. ibid. p.150.
- (5) Cf. ibid. pp. 151-152.
- (6) Cf. Zur Kritik der Hegelschen Rechtsphilosophie. Einleitung: 1843/44, Frühe Schriften I 1962, 496f (quoted by Engelhardt on p.150).
- (7) 見劉賽眉著：基督與救贖，香港聖神研究中心，1985，頁135：新約中，用「血」指稱耶穌的死，比用「死亡」二字多五倍，而比用「十字架」一詞多三倍。
- (8) Cf. John Paul II: Post-Synodal Apostolic Exhortation "On Reconciliation and Penance in the Mission of the Church Today", Rome 1984, p.43.
- (9) Cf. ibid. p.74.
- (10) Cf. ibid. P.67.