

西海固伊斯蘭教現狀調查與研究

馬宗保

（編者按：本文原刊於《世界宗教研究》，現蒙中國社會科學院世界宗教研究所同意在本刊轉載，特此致謝。由於篇幅所限，原文部份圖表經已刪減。讀者如欲參考該等圖表，請閱《世界宗教研究》二零零三年第二期。）

文化居於主導地位，蘇非神秘主義的宗教人文與乾旱貧瘠自然環境的相互映照使西海固成爲一個獨特的人文地理板塊。

西海固的教派構成與清真寺網絡

（一）教派構成

寧夏西海固地處我國黃土高原的西北邊緣，總面積約爲二萬二千八百平方公里，平均海拔二千米左右，地貌類型以黃土覆蓋的丘陵爲主，氣候乾旱，土地貧瘠。以門宦制度爲標誌的本土化伊斯蘭

西海固一詞是西吉、海原、固原三縣的聯稱，始於一九五二年成立的西海固回族自治區。

西海固現有虎夫耶(aī-Khufiyyah)、哲合忍

耶(al-Jahr iyyah)、嘎德忍耶(al-Qādir iyyah) 三
大門宦和格迪目、伊赫瓦尼(al-Ikhwān)、賽萊菲
耶(al-Salafiyah)三個教派，信教群眾總數約為
一百零七萬人。其中虎夫耶派有信教群眾三十一萬
一千三百一十五人，佔信教群眾總數的百分之二十
八點九三；伊赫瓦尼二十五萬六千六百八十一人，
佔總數的百分之二十三點八五；哲合忍耶二十三萬
八千四百八十九人，佔總數的百分之二十二點一
六；格迪目十五萬三千一百二十五人，佔總數的百
分之十四點二三；嘎德忍耶十萬零三千四百九十一
人，佔總數的百分之九點六一；賽萊菲耶一萬三千
一百三十七人，佔總數的百分之一點二二。現有阿
訶（意即「教師」）二千五百一十人，阿訶與信教
群眾之比為一比三百零七，即平均三百零七個穆斯
林中就有一位阿訶，其中開學阿訶二千四百一十二
人，開學阿訶與信教群眾之比為一比四百四十六。
若以縣級行政區域為考察單位，可以看出西
海固地區每一個縣都有教派多樣性的特點，如西

吉、海原、固原、同心等縣，各教派均有分布，其
中哲合忍耶在西吉、固原分布較為集中，西吉縣共
有信教群眾二十二萬七千零六十八人，其中哲合忍
耶十三萬零三百零七人，佔本地區信教群眾總數的
百分之五十七點三九。虎夫耶主要集中在海原、同
心、固原二縣，其中海原十五萬三千九百四十四人，
佔海原信教群眾總數的百分之六十三點一三，佔西
海固地區虎夫耶信教群眾總數的百分之四十九點四
五；同心十一萬四千零四十一人，佔該縣信教群眾
總數的百分之三十九點二零；固原有三萬九千人，
佔該縣信教群眾總數的百分之十六點九六。格迪目
主要分布在涇源、西吉兩縣，其中在涇源縣佔主導
地位；涇源縣有信教群眾七萬六千一百四十八人，
其中格迪目四萬九千二百一十五人，佔信教群眾總
數的百分之六十四點六三。伊赫瓦尼和嘎德忍耶的
分布比較均勻，其中伊赫瓦尼在海原、固原、同心
分布較多，在固原略佔多數；嘎德忍耶也在海原、
固原分較多，但在各縣均不佔優勢。這種空間分布

特徵主要與各教派歷史上的傳教區域、教權繼承人的籍貫和傳教中心區的地理位置等有關。

(二) 清真寺網絡

西海固地區現有清真寺二千五百二十四座，清真寺與信教人數之比為一比四百二十六，即平均每四百二十六口人就擁有一座清真寺，這個數字可以在一定程度上反映信教群眾的宗教生活負擔情況，因為清真寺的修建、運轉等所需費用主要取自「一坊」的教民。（作者按：「坊」是若干個回族穆斯林住戶以清真寺為中心組合起來的宗教社區。）所以「坊」越大，教民數量越多，其人均宗教生活費用支出就越少，負擔就越輕，反之則不然。西海固地區清真寺的空間分布呈現出以下幾個特點：

第一，某一地區清真寺的數量與該地區不同教派人口數量呈正比相關，各教派清真寺的數量和所佔比重與其信教人口數量和所佔比重基本上是一致的如海原，同心兩縣以虎夫耶為主，故這兩縣虎夫

耶派清真寺的數量分別為四百一十九座和二百零五座，佔西海固地區虎夫耶派清真寺總數的百分之八十三點零九，西吉縣有哲合忍耶清真寺二百四十七座，佔本縣清真寺總數的百分之五十二點四四。涇源縣格迪目清真寺佔全縣清真寺總數的百分之七十七點六二。教派構成也會影響到清真寺的數量和教坊規模。

表一 集鎮區的清真寺與教坊規模

	清真寺數	教民人數	教坊人口
西吉城郊鄉	九	八三七八	九三一
西吉城關鎮	六	六二一六	一零三六
海原海城鎮	二四	二一三一	八八八
同心同心鎮	一六	二五七五	一六零九
涇源白面鎮	二一	一二六七	六零四

第二，一個地區人口越密集，清真寺的空間分布也就越密集，同時教坊規模一般比較大。所謂教

坊規模就是一個教坊內人口量的多少，教坊內人口多則教坊規模大，人口少則教坊規模小。表一所列出的幾個集鎮區，教坊規模普遍比較大，平均八百人左右，有的超過一千人；最大的教坊在四千人左右，如固原三營清真大寺等。

第二，村落分布狀況直接影響著清真寺的數量和分布。西海固地區的穆斯林絕大多數居住在山地、丘陵溝壑區，具有村落數量多、分布稀疏、村落人口數量少等特點，與此相對應形成了清真寺數量多，教坊規模小的特點。

第四，一個區域內清真寺的數量多少與教派構成密切相關。一般來說，一個區域內如果教派單一，則清真寺數量少，教坊規模大；如果教派構成多樣，則很可能出現各教派分開建寺的情況，一個自然村落就會被分解成若干個坊，這樣就會增加清真寺的數量，教坊規模則相應縮小。在西海固地區一、二百人口的小坊比較多，這與一個小區域內教派構成的多樣性密切相關。總之，西海固地區清真寺的空

間分布，數量多少，教坊規模大小是多種因素相互影響的結果。

西海固穆斯林宗教生活變遷

（一）門宦內部結構的變遷

門宦制度是蘇非導師及其追隨者爲了有效實現與宗教信仰相關的一系列特定價值目標而建立起來的結構比較嚴密的制度化群體，是由文本化的宗教思想、模式化的宗教儀式和層級化的教權組織等要素有機組合而成的一種比較穩定的結構體系。從內在精神構造看，門宦是由衆多「穆里德」(Murid，意即「尋道者」)以他們共同的蘇非「穆勒師德」(Murshid，意即「教主」)爲核心構成的同心圓，這個同心圓既是一個精神家園，又是一個物化的空間。在這個同心圓中，穆勒師德是圓心，熱依斯(Rais，意即「首領」)、阿訶(Akhund)、穆里德都是圍繞這個圓心而形的一層層圓圈。從世俗層面

上看，門宦內部的不同角色實體之間有階層之分；教主、熱依斯、阿訇、教徒處在不同的位置上，他們共同構成了完整的門宦系統；具體地說，門宦是由教主——熱依斯——阿訇——教徒（哲合忍耶）或教主——阿訇——教徒（虎夫耶、嘎德忍耶）等組成的教權層級結構。二十世紀八十年代以來，隨著國家經濟社會結構的轉型，門宦制度也在逐步發展變化，主要表現兩個方面：

1. 門宦內部權力模式的多元化 在傳統體系中，門宦的內部結構呈金字塔形，教主是各種角色組合中的最高存在，處在金字塔的頂端，向下依次是熱依斯、阿訇、穆里德，各處不同層級，但一般都是「穆勒師德」的教下。在這種關係框架中，宗教權力集中在教主這一級，他既是精神領袖也是世俗權威。熱依斯、阿訇的宗教權力和地位來源於教主，他們的行動也要服從教主的意願。在當代西海固地區，門宦內部出現了從教主權力本位向多元權力主體發展，即從金字塔形層級權力結構向菱形多元分

散權力結構發展的趨勢。

導致這一結構性變遷的動力要素就是清真寺民主管理委員會對基層宗教生活的有效介入及其在穆斯林社會所處地位的不斷提升。在菱形結構中，教主、寺管會、熱依斯（阿訇）、穆里德分別處在不同的權力位點上，他們之間既相關互動又存在著某種程度的制衡關係。清真寺民主管理委員會是一種具有較強民主化色彩的新型基層宗教自主管理組織。首先，寺管會的委員人選採取由群眾醞釀、討論、提名，委員的選舉採取普選方式，由本坊全體「哈萬德」到寺裏開會，舉手表決。其次，寺管會所開展的各項工作均以本坊全體「哈萬德」的授權為基礎，寺管會班子業績的考核者是坊內全體「哈萬德」，從而使廣大信教群成為社區宗教生活的權力主體。其三，寺管會內部有比較成熟的規章制度和職責分工，有較為健全的財務統計、定期公布、收支管理、使用監督等制度。總之，寺管會的建立及其職能的強化在一定程度上削弱了歷史上遺留下

來的宗教封建特權。過去由門宦教主置放阿訇的情況已有所改變，阿訇的選聘先由寺管會與群眾協商，然後由寺管會全體委員協商確定對象，最後由寺管會主任出面向教主通報相關情況，這種通報更多的是體現對教主的尊重，已越來越儀式化。

2·信教群眾對教權階層順從程度的變化 受我國傳統社會宗法倫理的影響，門宦教主在精神生活和世俗生活中具有崇高的地位，教主和教下之間既是導師和弟子的關係，又是「巴推尼」(Baitani)的父子關係，這種關係延伸給門宦賦予「家」的意義，由此形成了對教主的敬畏心理和順從意識。這種敬畏和順從一方面維護了師道尊嚴，增強了門宦凝聚力；另一方面也束縛和禁錮了信教群眾自我意識和自主精神的養成。但隨著社會的發展進步，歷史上形成的那種教徒在宗教生活中對教主絕對順從和依附的情況已經發生較大變化。

第一，教徒對宗教上層神秘感的減弱。過去有些門宦的教徒看望教主時都要行跪禮，即跪在地

上給教主說「賽倆目」。教徒把看望教主的過程稱為「遇面」，如「遇爺」、「遇老人家」等，這個「遇」字含有崇敬、莊重的意思和蘇非主義的神秘觀念。在當代西海固地區，宗教上層正在從「表意型領導」向「工具型領導」、「象徵型領導」的方向轉變，已不再對群眾有很大神秘性和吸引力。教徒對教主的敬畏感已有所減弱，平等意識逐漸增強。

第二，教徒行為自主性方面的變化。過去謝赫、老人家的「口喚」，即他的指示或命令，教徒要無條件的服從和遵守。而且有關個人行為、家庭生活俗務和婚喪、外出遠行等等，有時也要向謝赫、老人家或他的熱依斯請示，討取他們的「口喚」，獲得同意，才能去做。現在情況已有所變化。

我們在問卷調查中了解了這一方面的情況。我們的問題是：當你的「穆勒師德」給「口喚」讓你做一件事情時，你是怎麼辦的：A·「穆勒師德」的「口喚」都是對的，我無論如何都要遵守；B·對的對的就不對的就不對；C·所有事情都商量著辦。

結果，選擇答案A的佔百分之二十，選擇答案B的佔百分之三十五，選擇答案C的佔百分之四十五。這個結果與我們的經驗觀察和訪談結果基本上相吻合。總的來看，教主按照自己意願指使教徒做某件事的現象已有所減少。更重要的是廣大信教已有較強的自主意識和獨立精神，即使教主有指示，他也會自主做出是否合理的判斷，一般不會盲目服從和執行，而是要經過協商。第三，教徒對教主的精神依附性逐步減弱。隨著社會的發展，科學技術的進步和教權階層世俗化，教徒的自我意識和對事物的自我判斷能力都有所增強。

（二）信教群眾宗教觀念的變化

1. 宗信仰自由觀念的強化 宗教信仰自由作為法律賦教予公民的一項基本權利，只有在內化到人心靈世界才有更大的意義，才能成為公民社會的一種有效的價值規範。宗教信仰自由最核心的內容就是任何一個人都可以自我決定自己對某種宗教

（包括宗教內部某一派別）的信仰或不信仰，不受任何其他個人或組織的支配、干預和歧視。當代西海固穆斯林的宗教信仰自由觀念有所增強，主要表現在以下幾個方面：第一，社會成員可自由變更自己的教派歸屬。一個人或一個家庭可以脫離其原來信仰的教派，加入另一個教派。比如一個人原來屬於伊赫瓦尼，如果他自己認為虎夫耶是更合理的教派，他就可以放棄對伊赫瓦尼的信仰而成爲虎夫耶的信奉者。新教派的產生和發展實際上就是社會成員大量脫離原來所信奉的教派加入新教派的結果。第二，教派、門宦吸收教徒都是傳播者與被傳播者相互選擇的結果，這種選擇一般來說有較強自由度，不存在強迫普通信教群眾脫離某教派、門宦改信另一教派、門宦的情況。第三，西海固地區存在著同一家庭或家族成員信仰不同教派的情況。這種多教派混合家庭或家族一般是通過兩種途徑形成的：一種是通過婚姻關係而形成；另一種情況就是通過家庭或家族成員改信其他教派而形成。過去如

果出現這種情況會遭到家族中長者和其他親屬的激烈反對，現在已不如過去那樣激烈，這也是宗教信仰自由觀念有所增強的一種表現。

2·宗教與現代社會生活的調適 當代西海固穆斯林正在受到現代價值觀念和科學技術的影響。在傳統穆斯林社會，人們的價值觀念、倫理道德、行為方式受到伊斯蘭教教義的嚴格約束，人們敬畏宗教、熱愛宗教，很注重按照特定的宗教規範思考和修行，教義上允許做的就做，不允許做的就不做。現在，人的自由思想有明顯增強，人的行為方式突破宗教倫理框架的情況越來越多，宗教律令對人們行為方式的指導力和控制力明顯減弱。過去，很多對經濟發展和人的自我完善有益的東西受到宗教界和穆斯林社會的排斥。如伊斯蘭教義中認為獲取利息是「哈拉目」（非法的），所以人們不能把錢存入銀行；重視經堂教育，忽視普通教育；人們不能看電視，不能開展有益於身心健康的文化活動等。現在的情況就不同了，如果人們暫時無法把自己的積

蓄用於商業貿易或企業擴大再生產時，就可以存入銀行。現在的穆斯林家庭更願意把孩子送到學校上學，即使讓孩子念經，也是先唸書後念經，這樣可以培養出「經書兩加」（即漢文知識和經學知識兼備）的阿訇。

我們在問卷調查中就穆斯林家長在子女教育中如何處理「唸書」和「念經」的關係進行了了解。統計結果是，百分之十三點零四的家長認為自己的孩子「應該到學校念書」；百分之五十二點一七的家長認為自己的孩子「主要是唸書，教門上知識多少有一點就行了」；百分之二十四點四三的家長認為自己的孩子應該「先唸書後念經」；百分之四點三五的家長認為自己的孩子應該「在家務農或做生意」。從上述統計結果看，西海固穆斯林的教育觀念已經發生了很大變化，世俗教育越來越受到人們的重視。

二十世紀八十年代初期，穆斯林家庭買電視、看電視會受到宗教界和社會輿論的批評，認為此舉

與伊斯蘭教義不符，所以即使經濟條件好的家庭也不大願意買電視、看電視。現在，宗教界和廣大穆斯林群眾的觀念已明顯轉變。隨著生活水平的提高，電視已越來越多地進入尋常穆斯林百姓家，對於開闊視野、了解外界信息、學習農業科學技術等都產生了積極意義。在宗教活動場所，電視、廣播、收錄機、影碟機等已被越來越多地用於宗教知識的宣傳、講解，成為宗教活動的媒介和工具。當然，人們在擺脫陳舊觀念禁錮的同時，也放棄了對宗教中一些合理價值觀念，生活準則的信奉和遵從。在實際生活中，穆斯林社會成員中出現的各種行為失範現象與宗教倫理對人們行為方式控制力、約束力的弱化密切相關。宗教在社會生活中正在逐漸演變成一種儀式化、表象化的東西，人們宗教信仰的虔誠度正在降低。而這個倫理道德的斷層只有通過政府加大在民間社會的現代法律宣傳才能得到有效填補。

3·宗教觀念的代際差異 宗教觀念的代際差異

是宗教變遷的一個重要現象。在西海固穆斯林社會，老一代人和青年一代的宗教觀念有很多不同之處。就參加宗教活動的頻次而言，老一代人是宗教活動的主體，他們對教門虔誠、盡心，一般都堅持每天去清真寺參加禮拜，蘇非派各門宦穆斯林除了堅持每天的五次禮拜外，還要從事其它形式的宗教修持活動。青年一代的普通信教群眾把主要精力放在發展經濟、改善生活方面，從事宗教活動的時間相對較少，對宗教的情感、虔誠程度也有所淡化和減弱。

在對宗教倫理規範的遵守方面，老一代人較嚴格謹慎，他們的行為方式大多受到宗教教義的有效控制和約束；青年人則不同，有的人對宗教教義缺乏詳細了解，處事靈活隨意，對是非的判斷和行為方式的選擇強調自我。在對待教派差異方面，老一代人大多認真、固執、好爭論，教派自尊心和自我維護意識強，門派觀念重。青年人在宗教生活中則比較寬容、靈活，強調各行其是，互不干涉，

不搞教派爭執。在處理宗教教育和世俗教育的關係方面，青年一代更重視世俗教育。

西海固地區的教派關係及其發展

(一) 邁向教派寬容與宗教和睦

1. 從不同教派的空間分布看教派關係 不同教派在空間上的分布狀況能夠反映教派之間的寬容程度。在一個特定的區域內，如果呈現出多種教派並存的狀態，我們就可以說這是一種教派之間相互寬容的表現，而且多元教派並存的區域越狹小（如一個行政村、一個自然村落內有不同教派的人口共同居住），教派寬容程度則越強。在西海固地區，各縣級行政區域內的教派構成總體上呈現出以某一教派為主、多元教派並存的格局。如在固原縣，各教派都有分布，而且教派規模相對均勻，不存在某一教派佔絕對優勢的情況。在鄉鎮級行政區、行政村、自然村落等不同大小的空間範圍內，多元教派並存

的現象也是普遍存在的。值得注意的是，在一些門宦的核心區，如西吉的沙溝、海原的白圪塔、韭彩坪等地區也具有多元教派並存的特點。教派的這種空間分布格局表明：在西海固地區，不論是新、老教之間還是四大門宦之間，都具有包容精神和互相尊重的意識，否則教派之間就不可能形成如此密切的地緣關係。

2. 對新教派產生和傳播的容忍程度 新教派的產生是宗教系統內部一種重要的教派分化現象。由於它與宗教資源的重新分配、宗教上層之間的利益關係及信教群眾維護傳統的心理密切相關，因而容易引發宗教矛盾。新教派的產生有兩種基本途徑：一種是先由宗教精英創建一個教派，然後通過在現有各教派中宣傳自己的宗教思想和主張吸引信教群眾，逐漸形成一個新的宗教群體。另一種是不創建教派和自己的思想體系，而是由於教權繼承等原因在同一教派內部分化出新的支系。

歷史上，每當有新的教派產生和傳播時都會

引發不同程度的矛盾，如不同教派的阿訇聚眾「講經」論理、互相批駁、互不往來，打架毆鬥乃至流血衝突，釀造了不少宗教悲劇。當代西海固地區也有教派分化現象，如賽萊菲耶的產生和傳播，門宦內部分支的出現等。總的來說，人們對這類現象的容忍程度較過去有一定增強，雖然也存在著爭論、互相排斥和衝突等情況，但不如過去那樣激烈和無序，而且一般能夠通過行政或司法程序解決矛盾，改變了以往那種民間自我解決問題的傳統方式。

3·不同教派之間互相尊重的意識 我們在問卷調查中涉及到西海固地區不同教派相互尊重的意識問題。調查對象包括不同教派、不同年齡、不同性別、不同階層的個體成員。我們的問題是：「你認為不同教派之間應該怎樣相互對待？」並提供了三個不同強度層次的備選答案：A·只有我信的這個教派是對的，其他教派都不對；B·各信其是，互不干涉；C·應該相互尊重，加強團結。結果，百分之五十八的被訪者選擇了答案B；百分之三十九

的被訪者選擇了答案C；只有百分之三的被訪者選擇了答案A。這表明西海固穆斯林社會基本上普遍認同黨和政府提出的各教派各行其是，互不干涉，互相尊重」的宗教生活原則，並有互相尊重、加強團結的強烈願望，這是促進教派和諧的內在動力。但是在實踐中，意識和具體的行為方式之間有時會出現相互背離的情況。

在我國社會主義現代化的總體進程中，宗教系統內部也在逐漸發生變遷和調適，宗教與社會主義的適應性不斷增強。但由於受貧困和文化教育落後等經濟文化要素的制約，西海固伊斯蘭教的變遷進程相對緩慢。總之，發展經濟和文化教育是促進西海固地區伊斯蘭教與社會主義相適應的根本途徑，一個地區如果還存在著經濟和文化落後等現實情況，那麼引導宗教與社會主義相適應的實踐將是非常困難的。筆者認為，要有效引導該地區伊斯蘭教與社會主義相適應，最根本的是要著力改善這裏的生態環境，大力發展經濟和文化教育事業。 □