

# 湖北磨盤山基督徒現狀的問卷調查

康志杰

（編者按：康志杰女士於二零零二年末至零三年初就湖北磨盤山天主教社區的現況進行問卷調查，並將結果寫成報告惠贈本刊，特此刊登與讀者分享。由於原報告太長，本文略作刪削，有關問卷題目仍按原編號刊出。同時，報告內容所提數字似乎過份完整，回答的誤失率亦不尋常地低，敬請讀者注意。）

磨盤山位於湖北穀城縣西部，西與房縣接壤，南與保康毗鄰。此處地勢險峻，原為無人居住的荒

山野嶺，雍正三年（一七二五年），清朝政府禁止天主教傳播，襄陽、武昌、安陸等地部分信仰極為堅定的基督徒，爲了避開朝廷的嚴密搜查，沿漢水北上，結隊來到荒涼的磨盤山躲避，以襄陽傳道員爲首的教友出資買下一片山地，當時住在北京耶穌會會長巴多明得知這一情況後，也派傳教士攜款買地建房。不久，磨盤山一帶很快發展成爲一個由教會神職人員管理，基督徒集中居住的區域。基督徒利用山區的隱避性和封閉性過著井然有序的宗教生活。而在耶穌會士看來，此爲天主「在湖廣省的偏

僻山區爲我們安排了一個避難所。」

磨盤山是中國天主教歷史上生存時間最長久的社區之一。<sup>2</sup>一七七二年耶穌會遭取締後，接替耶穌會工作的是遣使會，以後是方濟各會。經歷了清朝中期以後朝廷對天主教的嚴禁和打擊，經歷了近代教案的衝擊及共和國成立以後的社會主義改造運動，原本由清一色的基督徒組成的社區多多少少發生了一些變化，但生活在這裏的大多數村民依然保持了他們的宗教信仰。今天的磨盤山區屬於穀城紫金鎮，中心教堂位於沈埡村，信徒較爲集中的村落主要有白峪溝、幹溪溝、磨盤溝、元老、袁埡、茶園溝、觀音堂、漲潮鋪、龍頭灣等數十個村落。

1 「巴多明神父致本會杜赫德神父信」，載於《耶穌會士中國書簡集》第3卷，第151頁。

2 關於這樣一個特殊的社區，法國當代基督教學者沙百里先生認爲此處類似南美巴拉圭那樣的「神權國家」。參見沙百里著《中國基督徒史》，中國社會科學出版社，1998，243頁，而筆者以爲使用「神權社區」更爲恰切。

爲了解磨盤山信徒所經歷的近三百年的變化、生活狀況及信仰特點，筆者近日通過問卷方式進行了一次社區教友調查。下文是問卷內容、答案及資料分析。爲了使調查資料更爲真實可信，同時考慮到信徒的心理承受能力，問卷以不記名方式進行。

## 一、信徒基本情況

### 一·文化程度

文化程度分爲文盲、小學、初中、高中及大專以上五個層次。其分佈比例爲：

文盲：百份之十八點五；小學百份之五十七；初中百份之十二；高中百份之十二；大專以上：百份之零點五。<sup>3</sup>由於生活在交通不便、經濟文化落

3 筆者在考察中訪問了解放初參加土改及文化程度普查的張家炎先生（時年24歲），他說，由於磨盤山是老教區，歐洲傳教士曾在山中開辦了大、中、小修院及女學校，當時這一地區的村民文化程度明顯高於其他地區（按：指非基督徒）而且文盲極少。



後的山區，大多數基督徒文化程度不高，但令人驚奇的是，即使那些文盲信徒（多為老人及婦女），由於常在家中祈禱、背誦經文，他們對天主教經文十分熟稔。

## 二·年齡結構：

25歲以下：百份之十；25-40歲：百份之二十；40歲以上：百份之六十五。

信徒以中老年佔多數，而年輕的信徒多出自傳統的教友家庭。

## 三·信仰天主教原因：

家庭影響：百份之九十五；朋友或親戚影響：百份之二；疾病：百份之一點五；自願：百份之一點五。

問卷提到：「如果您是老教友家庭，請問您是第幾代教友？」其中有相當一部分信徒寫上「記不清」、「數不清」以及七代、八代、十代的字樣。村民們文化程度不高，絕大多數家族沒有保留年譜（但能夠背誦輩份順序），家族信仰天主教的時間靠口

耳相傳，根據卷面分析，家族信仰天主教的時間，五代以上佔百份之六十三點五；四代以上百份之十五；三代以上百份之十三；兩代以上百份之六；一代以上僅為百份之二點五。

在本地與外遷戶的選擇中，外遷戶約百份之十，除雍正年間進入磨盤山的信徒家庭外，還有鄖西、房縣、黃陂、洪湖、孝感；安徽桐城、江西等地遷入來的信徒。磨盤山第一批移民的目的是顯而易見的，但此後陸續遷入山區的基督教移民的原因尚需要進一步調查。就基督徒的現狀來看，除個別信徒是在生命周期的後來某一階段加入教會，絕大多數人出生在傳統的天主教家庭，他們通過來自家族的影響力（可以視為一種生命的整合），逐漸把這個群體的規範內在化、生活化、風俗化了。

雍正初年第一批進入磨盤山的移民，在乾隆禁教時期，有一部分被流放到新疆伊犁，或押往其他地區為奴。關於「移民問題」參見拙文「磨盤山基督徒移民研究」，載於《暨南史學》，暨南大學出版社，2003年。

#### 四·從事職業的比例：

務農百份之九十一；村幹部：百份之一；民辦教師：百份之一點五；經商：百份之二；工匠：百份之四點五。

隨著經濟的發展，原在家鄉務農的青年一代外出打工的人數逐年增多，因而職業比例將會發生一些變化。需要說明的是，五十年代以後，天主教家庭中的子女參軍、提幹、升學均受到一定的影響，改革開放之後結束了這種格局，現在基督徒家庭出身的孩子可以參軍，據統計約為百份之一點五，但孩子當兵之後就不再信仰宗教，而家中信仰虔誠的老人有時悄悄到教堂為孩子求平安彌撒。

#### 五·經濟收入（以年度核算）：

600 元以下：百份之十一；600-1000 元：百份之十八；1000-2000 元：百份之二十；2000-4000 元：百份之十五；4000-5000 元：百份之十五；5000-6000 元：百份之十；6000-10000 元：百份之一。根據穀城縣扶貧辦制定政策，當地貧困線的標

準，農村為八百元以下；城鎮為一千元以下。磨盤山區的基督徒還有約三分之一的人生活十分貧困。

#### 六·基督徒每年用於宗教生活的消費：

10-50 元：百份之七十；50-100 元：百份之十五；100-200 元：百份之十；200-300 元：百份之五。

宗教生活的消費不一定與收入成正比，投入多少依據對宗教的理解、宗教情感以及具體情況而定。在宗教生活的消費中，大多數信徒採取奉獻實物的方式，輔以少量現金，送往教堂的實物主要為食品，如糧食、家禽、蛋類、食用油、蔬菜類、豆製品、土特產（木耳）等。

磨盤山區的生活模式還處在小農經濟時代，他們把貧困（常從天主教教理的「神貧」去理解）和奉獻視為美德，但是，宗教活動需要經費，因而信徒依然感謝那些有經濟實力的成員的捐獻。在這個群中，幾乎所有的成員都用不同的方式表示對天主的真誠，當有的信徒擺脫了貧困，以奉獻來

表示對耶穌基督的感謝之恩，教會也讚揚他們勤奮節儉的美德。

## 二、宗教知識及信仰方面

這部分內容主要通過測試來分析磨盤山基督徒的信仰特點以及對本地區教會史的瞭解程度。內容共列有三十四項，答卷結果統計如下：

### 一、「耶穌」的意思是什麼？

救世主、創造基督宗教的人、救贖。正確率為百份之九十以上。

### 二、「耶穌基督」的意思是什麼？

信望愛、救世主；有的信徒在答卷中加入自己的想像，如「萬王之王的王號」等。

### 四·您讀過《聖經》嗎？

百份之九十的信徒表示沒有讀過，瞭解聖經的內容主要通過主日彌撒中聽神父講解，但有些教友對聖經內容及故事比較熟悉。

### 五·聖母叫什麼名字？

正確率為百份之一百。

### 六·三位一體的內容是？

完全準確地回答佔百份之九十五；不太完整佔百份之五。

### 七·您相信人有原罪嗎？

承認相信原罪者佔百份之九十八；不相信或無所謂者佔百份之二。

### 八·您認為人死之後；靈魂仍然存在嗎？

百份之一百的信徒相信靈魂存在。

### 九·您相信天堂、地獄的存在嗎？

### 十·您想像的天堂和地獄是什麼樣子？

信徒們想像中的天堂與地獄是兩個反差極強烈的兩極世界。在描述天堂時他們堆砌了所有能夠搜索到的辭彙，如：無所不有、幸福美好、有福之地、華麗、人人自由平等、充滿著溫馨和愛、充滿著歡聲笑語、人人生活愉快沒有煩惱、世外桃源。總之「比現世好」，是令人嚮往的地方，是理想王國。而關於地獄的理解則是：惡人所在地、無比痛苦、



恐怖、罪惡、火燒、陰森、充滿殺機、烈火熊熊、碾子軋、沒有愛心的地方。這些「想像」的「素材」，有些來自信徒的意識加工，有些取自宗教繪畫。磨盤山區基督徒都在自己的家中最顯眼的位置掛上聖母和耶穌的畫像（一般正對大門，相當於中堂）。「聖像」兩旁的牆壁上掛著天堂和地獄的繪畫，其畫面內容與信徒所描述的十分相像。

### 十一·您讀過哪些宗教書籍？

主要有聖經、新經、古經、要理問答、聖教日課、教會書籍（可能指教堂內存放的書籍）。

### 十二·聖經中說人類的始祖的名字是：

能說出亞當和厄娃名字的佔百份之九十九。

### 十三·十字架的意義是什麼？

答案主要有：苦難與救贖、標記、苦刑具、記憶耶穌的記號、由苦刑具變為打魔鬼的工具、耶穌在十字架上說話等。由於文化程度的差異導致對天主教教理、禮儀的理解不同，其中「苦難與救贖」一說比較到位。

### 十四·人是天主創造的嗎？

肯定回答佔百份之九十八；不是或無所謂者佔百份之二。出現百份之二的情況，並不能證明信徒的信仰發生動搖，由於科學發展和教育的進步，有些信徒可能接觸過進化論的書籍。

### 十五·您參加彌撒的時間大約是：

（按間隔期依次為）每周一次：百份之七十五；兩週一次：百份之十二，三週一次：百份之五，每月一次：百份之四；每季度一次：百份之三；基本不參加：百份之一。

測量信徒參加彌撒的情況，每周一次顯然屬於信仰虔誠的基督徒，這個資料大體可以反映出基督徒的信仰程度以及宗教對個人影響力方面的差異。同時，從教友參加彌撒的頻率，可以看出磨盤山的大多數基督徒將主日彌撒放在一個十分重要的地位。而那些參加彌撒較少的信徒，多是居住地離教堂較遠，或外出打工、經商的信徒。

此外，一周或兩周參加一次主日彌撒，對於居

住在地廣人稀，村與村之間相隔數里，且山路崎嶇難行，沒有現代化交通工具的基督徒來說十分不容易。磨盤山中心教堂原是位於磨盤山下的聖心堂，但因爲教友太多，而教堂太小，於是將中心教堂移往面對磨盤山，背靠龍鳳山的沈埡教堂。每逢主日，居住在磨盤山區各個村落的基督徒紛紛來到教堂，他們中最近的住袁埡村，要走二點五公里；最遠的住元老村，要走九公里，路上花費兩個小時，但是，信仰的巨大力量將基督徒引入教堂，去參加嚴整、規範的主日彌撒禮。

### 十六·彌撒之後您的感覺是：

（依百份比排列）與主的距離更近了：百份之三十三；幸福：百份之二十二；滿足：百份之二十；輕鬆：百份之十五。因爲此問題可以選擇多項，其中有百份之十三的人進行了多項選擇。

### 十七·您接受聖體之後的感覺是什麼？

出現辭彙頻率最高的辭彙（依次排列）：與主更近了、天主已經降到我們心中、幸福、滿足、高

興、舒服、安靜、愉快、充實、健康、平安等，宗教信仰在心理上的作用十分明顯。

### 十八·在主日彌撒禮中，您認爲該用方言，還是用拉丁語？

主張使用中文佔百份之九十五；中文和拉丁文兩者皆可佔百份之三點五；用拉丁語佔百份之一點五。這一比例說明了儘管磨盤山是一個老教區，但依然表現出宗教世俗化的傾向，而信徒中主張用拉丁文者多爲老年信徒。

### 十九·您經常在家中祈禱嗎？

肯定回答：百份之九十五，不一定：百份之五。

### 二十·您祈禱的主要內容是什麼？

基督徒祈禱的內容很多，歸納起來分爲以下幾個層次：

爲個人：求平安、健康、神寵、求天主寬免罪過和保佑、讚美天主、謝恩、克除私慾；

爲他人：罪人回頭、天主寬恕某人罪過；

爲宗教：聖教廣揚；

爲人類：世界和平、全人類和平幸福、健康。

祈禱的內容突出的一個特點就是強調心靈的平靜及個人與超自然力量之間的和諧，同時又表現出對人類社會發展的關注以及對和平這一永恆主題的追求。這些祈禱詞，融入了淳樸村民的祈盼、理想，其中部分內容還表現出與現實社會相協調的價值觀和人生觀。

## 二十一·您在祈禱中常念經文是什麼？

早課、晚課、天主經、聖母經、玫瑰經、光榮經、慈悲串經、信經等。基督徒自覺地以倫理道德來約束自己，常背誦十誡詞和悔罪經。

## 二十二·您認爲劃十字的意義是什麼？

由於對教理認識角度的不同，基督徒對劃十字意義的理解分爲以下幾類：

禮儀：祈禱的開始、念經的開始、紀念耶穌、不忘耶穌被釘死在十字架上。

符號：天主教的標記或教友的標記。

功能：驅除魔鬼、減少行爲上的過錯、拯救靈

魂、求天主賞平安、天主教的鑰匙。

關於劃十字的功能作用，信徒們經過主觀意識的加工，顯然將其內涵擴大了，並打上了世俗性、實用性的烙印，同時也折射出宗教信仰者希望通過這類「物化」的禮儀來獲得一些實用價值。

## 二十七·關於基督宗教節日的測試：

百份之九十八的基督徒能熟悉地說出耶誕節、復活節、聖母升天節、聖神降臨節（天主教謂之四大瞻禮）的具體時間以及基本儀式。

關於耶誕節教堂所舉行的活動，基督徒列舉出如下內容：念經、聽講道、領聖體、領聖枝、朝拜聖嬰、祈禱、唱聖歌、聖體遊行等；女信徒還列舉她們參加設置馬槽、展出耶穌出生地的紀念物等活動。這些豐富的活動明顯具有象徵符號的多義性和靈活性（不可與不變的數學符號等同看待），這種多義性和靈活性是磨盤山天主教發展豐富的內涵和持續不斷的源泉。

宗教節日中的儀式與平日祈禱（指個人祈禱）



不同，祈禱這類宗教生活具有隱密性，不會向外人宣洩，也不必進行討論，從宗教心理學上分析，這是一種宗教內在化的過程。而節慶中的群體活動具有共用性，儀式中有共同的規範行爲，大家在最低限度的認同感中履行一種神聖的職責，在宗教情感交流、互動中進一步鞏固了信仰。

二十八·你除了信仰耶穌基督，是否還崇拜其他神？

在問卷調查中，基督徒信仰耶穌基督（他們心中唯一的神）佔百份之九十九點五；既信耶穌，也信其他神僅佔百份之零點五。這一數據表明磨盤山區絕大多數基督徒在信仰上保持著淳正和真誠。

二十九·您知道天主教是什麼時候傳到沈垭（今天磨盤山中心教堂所在地）地區的嗎？

回答分爲兩種類型，一是說出某一朝代，如明末、明朝天啓年間、清朝，另一類是說出具體時間，如：一七九三年、一八四零年。

天主教傳入磨盤山最早可追溯至明末葡萄牙籍

耶穌會士何大化進入山區傳教，教會發展經歷了耶穌會、遣使會和方濟各會三個時期，基督徒對於磨盤山教會的起源及發展多是依據口耳相傳，但傳說的事例可信度很高，如一七九三年法國遣使會士劉方濟在磨盤山重新建立了傳教會；一八四零年則是法國遣使會士董文學在武昌殉教的時間。

三十·您知道以前在沈垭一帶傳教的外國傳教士的名字嗎？如果知道（或聽說），請寫出幾位：

在磨盤山傳教的傳教士頗多：信徒能夠記住他們名字的依次是（依據卷面出現姓名的頻率）：董文學、劉克來（劉方濟）、艾國良、畢禮、南熙等。在根據自己的記憶寫出外國傳教士姓名的時候，有的信徒能寫多位，有的能寫一兩位。許多老教友

當地退休教師張家炎先生根據當地傳說編寫了一本傳教史（手寫本），對磨盤山天主教有較詳細地描述。由此可見關於歐洲傳教士在此地的活動，民間傳說甚多。

問卷出現頻率較高的傳教士，一般都有其特殊的歷史原因如劉克來、董文學繼耶穌會士之後在磨盤山重新建立傳教會；

對他們的傳教經歷十分熟悉。此外，信仰與爲信仰獻身的精神有著密切的聯繫，清朝嘉慶、道光年間禁教時期，法國遣使會士劉方濟在磨盤山避難，董文學在磨盤山被捕，兩人先後在武昌被處於絞刑。或許是宗教的獻身精神爲教友們留下了深刻的印象，從問卷中可以看出這兩位傳教士的知名度頗高。山民們關於天主教傳入磨盤山以及歐洲傳教士的活動的種種傳說，可補文獻資料之不足，對於研究區域性天主教史具有極爲重要的參考價值。

### 三十一·您認爲與天主教信仰最接近的辭彙是：

回答依次是：希望：百份之五十七；幸福：百份之三十九；滿足：百份之一點五；其他：百份之二點五。有的基督徒認爲天主教信仰與和睦、平和、和平、忠誠、愛德更爲接近。

### 三十二·您認爲信教與不信教之間最根本的區別

畢禮買下玉皇頂並改名十字山；南熙是義大利籍方濟會士，曾擔任主教，而鄂西北主教府就設在沈埡；艾國良是磨盤山最後一位歐洲傳教士。

### 是什麼？

承認有區別的佔百份之九十九點五；沒有多少區別佔百份之零點五；大多數基督徒認爲「信教的人品好」，「信教的人具有謙忍（或忍耐）之德，更講良心、能約束自己、走正路、愛國。」也有的人認爲信教與不信教區別表現在禮儀風俗的差異，如洗禮「洗去了原罪，有精神依靠」，體現在人生觀的不同；有少數基督徒表現的偏激一些，認爲兩者之間的差異是善惡之分，好壞之分、美德與邪惡之分。總體上說，大多數基督徒認爲信仰是一種力量，並將此提升到一個較高的境界。

### 三十四·您對政府的宗教政策的態度：

其中滿意爲百份之八十二；基本滿意百份之十五；不太滿意佔百份之二點五；不滿意百份之零點五。關於少數的百份之三（對宗教政策不太滿意或不滿意），筆者進行了個別調查，不滿意或不太滿意的主要原因是對宗教房產落實不夠到位。磨盤山是一個老教區，鄂西北代牧主教府曾設於磨盤山茶

園溝，歷史上磨盤山曾有數座教堂、大小修院、學校、藥房，鐘樓等西式建築群落。由於歷史的原因，這些建築或遭毀壞，或被佔用，但是，基督徒在問卷中，勇於說出自己對政府宗教政策的看法，從另一個側面證明了環境的逐漸寬鬆和宗教信仰自由政策的貫徹落實。

### 三、倫理道德生活

宗教除了信念，還包括著道德的規定和倫理的價值，具有規範的善惡標準和對事物的評價標準。磨盤山的教友作為一個群體，他們除了遵守教理，在倫理道德方面也有自己的看法和遵循的規則。關於倫理道德的問題有十項，問題及答案統計如下：

#### 一·您與非教友相處的如何？

認為好的佔百份之六十；一般佔百份之四十；不好為百份之零。

#### 二·您在日常生活中是否遵守十誡？

認為自己能夠遵守為百份之九十三點五；有時遵守為百份之五點五；不太遵守百份之一。

#### 三·您能說出十誡的內容嗎？

能夠完整說出者為百份之九十。

#### 四·如果不遵守十誡，是否死後將進入地獄？

同意者為百份之九十五；不同意或無所謂為百份之五。

#### 五·如果您在路上拾到財物，您採取的態度是：

交給警察（政府有關部門）：百份之二十八；送給貧窮的人：百份之二十八；留給自己為百份之零。另有百份之四十四的信徒在「其他方法」一欄填上：送往教堂、交給神父、物歸原主等。這些資料及答卷結果十分清楚地體現出磨盤山基督徒淳樸的民風和誠實守信的道德觀念。

#### 六·生活中，您與他人（如鄰居）發生過衝突嗎？

從未發生百份之四十一；偶爾有百份之五十九；經常為百份之零。在回答這一問題時，信徒們坦率而真誠，體現出十誡中不說假話的本色。

#### 七·如果與他人發生衝突（如吵架、打架等），事過之後，您向神父懺悔嗎？



承認懺悔者為百分之九十九點五；不會或無所謂者為百分之零點五。

八·如果您為女性，您認為作為教友，與男教友是平等的嗎？

認為男女平等為百分之十。

九·作為基督徒，假若夫妻關係不好，您會提出離婚嗎？

同意離婚者為百分之五；否定者為百分之九十五。

十·離婚或不離婚理由是什麼？

基督徒們一般從教理上理解，如「離婚」不能升天堂、不合十誡、不合乎婚配的神聖性及教會規定一夫一妻制的原則。磨盤山基督徒離婚的現象極為罕見，即使偶爾發生，也只是那些入教時間較短的年輕人。

磨盤山社區的社會秩序比較安定，幾乎沒有刑事犯罪，這與信徒嚴守天主教的倫理有一定的關係，他們把神父的說教轉化為理念，然後變為一種規範的行動，筆者還曾就基督徒歸還貸款採訪過鎮信用社，

#### 四、日常生活及風俗習慣

一·除了主日彌撒，您在業餘時間是否參加非宗教性的社會活動？

參加者為百分之四十四；不參加者為百分之五十五。由於交通不便，經濟文化相對落後，半數以上的信徒（多為老人、婦女及文化程度低下者）與現代化的世俗社會還保持著一定的距離。

二·您的非宗教性娛樂活動主要是（可選多項）：

看電視百分之九十二；打麻將百分之三點五；其他（文藝活動、體育活動）百分之四點五。

四·每年清明節您要舉行祭祖（如掃墓、上墳）一類的儀式嗎？

清明祭祖佔百分之十四；不參與活動的佔百分之八十四。也就是說，磨盤山大部分信徒沒有中國傳統式的清明節掃墓習俗。

以此測定基督徒的誠信觀，其結果為基督徒按時歸還貸款為百分之一百，而非基督徒只有百分之七十至八十。由此可見，磨盤山社區有秩序的宗教生活，把絕大部分信徒整合在一個有道德意義的關係之中。

五·如果家中有老人去世，您在家中是否以供奉牌位的方式表示紀念？

認為可以供牌位者（或無所謂）佔百分之三；反對佔百分之九十三。大凡傳統的老教友家庭在喪禮中不設靈牌祭祀先祖，而百分之三的供牌位者多為新教友。

六·您在上墳（或供奉牌位）時，設有供品嗎？

否定者為百分之一百，這也是基督徒與非基督徒的重要區別。磨盤山的基督徒祭祖時不設任何供品，主要的儀式是放鞭、念經、灑聖水、上土（不燒紙錢），以表示對亡者的懷念和哀悼。上墳的時間一般在歲末。關於放鞭的意義，信徒解釋說：爲了熱鬧，也是恭敬天主。

七·如果您遇到算命、看相一類的事，您會加入嗎？

肯定回答僅佔百分之零點一；不參加爲百分之九十九點九。

八·您相信算命、卜卦、看相這類事嗎？

相信者爲百分之零點五；不相信者爲百分之九

十九點五。這說明信徒對宗教信仰與迷信活動有一個明確的界限。

九·每年正月初一、十五，您要參加哪些活動？

一般爲走親訪友；有的白天進行家庭活動，晚上祈禱。在現實生活中，基督徒體現出淳正、樸實的特色。

十·您（或信教的親戚朋友）如果舉行婚禮、葬禮，是按照世俗的規矩，還是按天主教的規矩？

百分之一的信徒是按照天主教的規矩。

總之，由於歷史的原因，磨盤山基督徒的生活理念、風俗習慣帶有明顯的天主教化的傾向和成份，這與天主教流播三百餘年，並一度建立過封閉的神權社區有著深刻的聯繫。

五、親戚中信仰天主教的情況

一·您的親戚中有非基督徒嗎？

完全没有非基督徒者佔百分之十；既有基督徒，也有非基督徒者爲百分之九十。

百分之十與百分之九十的比例說明歷史上的神

權社區的結構被徹底打破了，同時也說明基督徒與非基督徒通婚的情況比較普遍。一般來說，基督徒家庭的女兒不外嫁非教友家庭，生育孩子後有責任將信仰傳給下一代；而非基督教家庭的女兒嫁往基督教徒家庭，則要看婆家對其兒媳的皈化情況。由此可見，磨盤山社區的女教友不僅是信仰的中堅力量，而且還是信仰延續的強大動力。當然，隨著經濟文化的發展與人際交流頻繁，這種百分比的分佈或許會有一些變化。

**二·您的家庭成員（或親戚朋友）是否有外出打工者？**

肯定回答佔百分之九十八。這說明在改革大潮下，磨盤山傳統的農業人口結構開始受到衝擊。

**三·外出打工（或工作）的基督徒是否仍然保持著天主教信仰？**

肯定回答為百分之九十九；否定為百分之一。信徒離開家鄉，保持信仰的方式主要有兩種：一是採取簡便的方式，如祈禱、念經，或者掛聖牌、聖

像、十字架等。二是在新的生活環境內尋找教堂、參加彌撒。更有虔誠的信徒定時往家中寄錢，托家鄉的父母或親戚求平安彌撒。信徒們認為，離開家鄉，保持信仰的方法最重要的一點是「心中常提醒自己是教友」，常想念天主，語言、行動要善。」（即一言一行要符合教友的規範）

現代生活的衝擊力，給磨盤山社區成員的生活帶來一系列變化，原本牢固的群體出現流動（離開群體），但離開母體的成員像不斷線的「風箏」，而飄動在天空的那根長長的線就是「信仰」，它將遊子與家鄉的宗教情感牢牢地連在一起。

**四·如果您的親戚中有非基督徒，您與他們是否為信仰問題發生過衝突？**

肯定回答為百分之十一；否定回答為百分之八十九。磨盤山的基督徒與非基督徒之間相處在一種融洽的關係之中。

## 結語及特點分析

從地理方位來看，磨盤山座落在穀城的西部邊



緣，此地深山林之中，地理環境複雜、偏僻，且又處在省、縣的交界之處。這樣的環境容易形成一個相對寬鬆的真空帶，在封建時代，傳教會就是在這樣一種特定的隙縫中求生存，在這樣一個「山高皇帝遠」的環境中發展。於是，特定的形勢下形成了一個特殊的「邊緣群體」，基督徒利用山地的隱避性和封閉性進行著有序的宗教生活。及至現代，磨盤山的基督徒的生活模式和信仰模式仍有一些獨到的特點。

### 一·宗教共同體的作用

從問卷答案的內容和資料統計中可以看出，磨盤山宗教共同體是一個人際關係和諧、有著共同的價值觀、共同的生活目的、共同規則和共同習慣的社區。在長期的基督教文化氛圍熏陶之下，他們適應了這裏的規則和慣例，他們從共同體中獲得一種情緒的滿足，他們之間是平等的，他們的人格被承認。老人、婦女和文化程度偏低的人在社區中處於弱勢（或弱能），因而他們對於共同體的依賴性

更大。

在這個特定的共同體中，教堂無疑是社區成員活動的中心，在平日彌撒和每天清晨的早彌撒，鐘聲將天主教徒引入教堂。每次平日彌撒及大節慶，教堂大門外的山間小道上自然形成一個小型的集市，集市上有日用品、食品，以方便完成彌撒禮後回家的人們在這兒採購。剃頭師傅也來到這裏，為做完彌撒的基督徒刮面、理髮。這裏的一切商業活動是公平的，不會出現欺詐，也不會出現不愉快的事情（這種買賣交易，使人想起歐洲中世紀以教堂為中心的商業活動）。聚集到這裏的人們都是親戚、朋友、熟人（來此做買賣的，包括理髮師也是教友），他們之間沒有陌生感和距離感，他們做完例行的彌撒儀式，帶回家去的除了生活中必需的食品、日用品，也帶回去心靈的滿足和快樂。

宗教是向人類生命深層次的復歸，也是一項精神運動，它能從心靈深處把人們結為一體，並能產生出克服一切差別的共同體意識。在磨盤山，共同

的信仰（包括經濟的力量），使教堂成爲基督徒活動的中心，教堂、教會組織以及彌撒儀式成爲基督徒生活中不可缺少的要素。面對相似的人生目標，基督徒的關係紐帶也越來越強韌。

## 二·完整有序的宗教儀式

基督徒最爲關心的是生老病死問題，他們希望通過崇拜禮儀（求彌撒、祈禱、念經、朝拜）來表示自己對神的依賴性關係，希望從天主那裏獲取某種補償；希望死後能以一種適當的方式繼續生存下去（拯救），這些目標和確立目標的過程在磨盤山基督徒的宗教儀式裏表現得十分明顯。

參加彌撒的頻率及態度，是衡量基督徒信仰的一把尺子。爲了能準時參加主日彌撒，那些離教堂較遠的基督徒往往要走兩小時的山路，而那些年老體弱的信徒則乾脆頭一天晚上住宿在教堂。

傳統對磨盤山基督徒具有特殊的魅力，他們認爲儀式中的象徵符號蘊含著深刻的意義，給人以真實可信的感覺。於是，儀式的過程也就成爲與天主

相會、交流的過程，這一過程可以轉變爲一種情感，一種激情。彌撒禮爲調動信徒的宗教情感提供了機會，信徒們對禮儀有自己的獨當的理解和認知方式，他們融入儀式的語言和情緒之中，從中尋求自己的感受。（筆者曾參加過磨盤山聖母升天節瞻禮，目睹著一些天主教徒接受聖體之後，激動的熱淚盈眶。）在現代社會，傳統的價值觀可能會受到時尚攻擊，而在磨盤山社區，傳統是一種「文化延續的慣性」，仍然扮演著十分重要的角色。

## 三·倫理道德型的社區文化

宗教最重要的任務是保持其信條的純正性，即在任何社會背景之下都要凸顯其倫理道德學說。對於磨盤山基督徒來說，能夠提供價值體系的機構只能是他們所信仰的宗教，因而這裏的基督徒具有強烈的歸皈感，他們的道德和行爲準則代表著社區文化的主流。他們生活在自己營造的倫理環境之中，從教堂張貼的宗教倫理畫和各類箴言勸誡，到家庭佈置的天堂地獄的圖畫，均時時刻刻提醒信徒一言

一行不可脫離天主教的道德規範。天主教把他的成員納入了一個固定的模式，大家共同遵守一定的道德規範，追求著超越個人的總體目標。

彌撒儀式以及家庭聚會中祈禱、念經，融入了許多倫理內容，這些內容對基督徒的道德觀起著潛移默化的作用，如反對貪欲、培養責任感和同情心、形成良好的行為習慣、滿足自身的命運，熱愛自己的同胞等。磨盤山的基督徒十分看重告解（懺悔）聖事，神父每周舉行告解聖事平均有七八十次之多（這個數字高於其他教區）對於信徒來說，良心的呼喚在個人行為判斷中佔有重要的地位。

宗教倫理中對死後「褒獎」的承諾吸引著基督徒，並給他們帶來一種安定感和明確的目標（這個目標具有無限性，實現沒有極限）。正因如此，人們相互之間的戒備心和攻擊性減少到最低限度，而豐富的情感、相互的理解得到最大限度的發揚。但是，天主教生死觀的任務不是將人們引入既定的目標，而是要使人們充滿希望地走過人生旅途，其倫

理價值和功能在於提升生活，讓人們不斷獲得新的生活體驗，淨化情感。所以，磨盤山的天主教徒把他們所信仰的宗教理解為希望、幸福和滿足。

總之，在追求人生終極目標的過程中，磨盤山社區的天主教文化所產生的作用超過了其他任何意識形態，在現代社會發生深刻變革以及文化變遷的大潮中，磨盤山區當今最能發揮效用的仍然是宗教。從基督徒的問卷答案及資料統計來看，雖然基督徒依賴著宗教對自己的關懷和同情，他們的生活模式和思維模式還與傳統密切聯繫在一起，但他們並沒有淡忘自己的社會責任和義務，他們尊己守法，與變化著的世俗生活並無矛盾。

隨著時間的流動和現代化的進程不斷加速，磨盤山社區這塊淨土已經開始出現了變化，新一代的教友們已經開始走出大山，在現代與傳統的衝突中，磨盤山基督徒的宗教信仰和宗教生活將會發生哪些新變化，仍然是筆者關注的一個問題。 □