

守貞姑娘今何在？

康志杰

貞女是中國天主教會中的一個十分特殊的羣體，她們在家中度奉獻生活，以獨身、清貧、服務的生活方式來表達她們的虔誠信仰，把自己的一生，甚至生命都貢獻給了教會。由於貞女不隸屬任何修會團體，而是以平信徒的身份服務於各地教區，因而關於她們的文獻資料十分罕見，教會對她們的關注和研究也十分不夠。筆者通過對國內部份天主教老教區進行調查，尋訪健在的老貞女以及新一代的貞女，來認識貞女的價值和她們對教會做出的重要貢獻。

一·中國貞女制度的形成

天主教會的貞女是指那些在家守貞並服務於教會的獨身女性。中國的地域遼闊，風俗不一，因而各地對貞女稱呼有很大的差異，如河北稱大姑，山西稱姑姑，湖北稱姑奶、老姑娘，台灣稱姑婆等等。明朝末年，中國天主教貞女羣體開始在城鄉出現。雍正禁教之後，貞女繼續活躍在偏僻的鄉村，她們多來自老教友家庭，信仰十分堅定，有的貞女甚至在禁教中受辱而死。近代教案中，亦有數名貞

女在衝突中殉教，其中林昭等十一位貞女被封為聖人。（註一）她們為信仰獻身的精神，證明在「非常時期」，貞女是教會的骨幹力量。

明未至清中葉，歐洲女修會尚未進入中國內地，貞女的活動彌補了沒有修女的缺憾。爲了加強對貞女的管理，同時讓她們有嚴格而固定的生活模式，西班牙道明會傳教士率先制定了貞女守則。（註二）在此基礎上，馬青山主教（Mgr. Martiniat）於一七四四年又擬定了一份《童貞修規》。《修規》仿效歐洲女修會的生活原則，並注意中國守貞姑娘的生存特殊環境，共有條例二十五，其主要內容如下：

慎始、謀終、定處（穩定的住處）、勸業、聽命、須伴（行路須伴）、別嫌（防避疑惑）、珍體（端莊衣裳）、飭儀（端正體貌）、謹言、絕俗、屏飭（避衣華美）、節食、安份、重出（毋輕出游）、防褻（避避密交）、避貿易、杜害端、禁飭遺（禁送禮物）、嚴取與、守齋、默想、日課、祈勤聖事、恪遵守。（註三）「修規」的頒布和執行，說明中國貞女制度的規

範和完善。

面對教會「莊稼多，工人少」的窘境，教會對貞女的工作範圍有相應的規定，其中強調最多的是服務奉獻職能，即貞女應以平信徒的身份將自己的一切奉獻給教會事業。她們的工作任務主要是：照顧本堂神父的生活，組織要理班，向兒童和婦女教授天主教道理等，這種工作特色一直保留到現代。

二．近代中國：與女修會共存的貞女體制

一八四八年，聖保祿雅脫女修會（仁愛會）抵達澳門。（註四）此後歐洲修女會陸續進入中國腹地開展活動。歐洲女修會的到來，使那些打算以獨身方式來表示自己信仰的女性開始面臨兩種守貞方式的選擇：她們是留在家中度守貞生活還是進入修會團體？爲了深入了解歐洲女修會進入中國之後貞女群體的變化，筆者通過社會調查來解讀這一有趣的現象。

毫無疑問，近代歐洲修女進入中國之後，有相

當一部份守貞姑娘加入了修女團體，中國女修會開始發展並日益成熟。在這種形勢下，貞女群體並沒有因此而削弱，仍然有相當數量的貞女服務於地方教會，守貞姑娘仍然以「與耶穌全結合」（註五）的精神作為自己的生活目標；在各地教會，有許多默默無聞的貞女在奉獻著自己的青春和人生。關於貞女的守貞生活，河北省獻縣教區郭莊鄉東郭莊村劉秀台貞女的回憶頗有代表性：「我每天到教堂念經祈禱、參與彌撒；每年參加避靜（退省）神工，到總堂或女修會和其他貞女或修女一起做退省神工；並且每年在本堂神父前發貞潔願。」（註六）

為什麼近代以後在女修會不斷發展的形勢下，許多天主教家庭和社區仍有大量貞女？這些貞女為什麼沒有加入女修會？根據考察，可歸納為以下幾種原因：

1. 交納財物的「困惑」

如果一位貞女希望進入修會成為修女，要經歷

望會期、試學、初學、暫願、永願等不同階段的培育。在最初學習的時間裡，學習者要負擔自己的生活費用，有些出身貧寒的貞女因為無法承擔自己的生活費用，而留在家中。

成為正式修女的最後階段是宣發永願（亦稱大願，即度貞潔、神貧、服從三願的福音勸諭生活），按習慣這位女孩子要將自己所擁有的錢財奉獻給修會團體（此為自願，非制度所求），從某種意義上說，是奉獻出自己的「嫁妝」，以表明徹底地無牽無掛地度好「三願」生活。如果當事人將錢財交給其親屬，教會認為無可厚非。但從傳統習俗和心理上，準備進入修會時提交了相應的「財物」更能表白自己割斷與世俗的聯繫，拋棄世俗慾望的決心。因而有些貞女因為沒有一份「嫁妝」交給修會而選擇了繼續在家修道的生活方式。（註七）

2. 健康原因

貞女和修女同為天主教會的獨身女性，但「修

道」的環境不同：進入修會團體的女性需要健康的體格，以便適應嚴格的集體生活，如河北獻縣教區路德莊的何真榮貞女，幼時的夢想就是成爲一名修女，年輕時到天津準備參加仁愛會，但因身體瘦弱，而沒能進入修會，於是回家做貞女。（註八）

3. 文化程度的要求

修會對於申請入會者有一定文化要求，有的女孩子因爲文化程度較低而無法進入修會。如河北省河間米各莊鎮後榆樹村的孫純心貞女，沒有進過學校，從小在家幫助教會工作。這類貞女雖然沒有接受正規教育，但通過唸經，能夠認識經文上的文字，但多不能書寫。因此，貞女的文化程度一般要低於修女。但這種情況並不影響貞女的傳道工作，許多文化素養不高的傳道員貞女，通過對教理的刻苦學習，仍然能夠完成傳播福音的工作。

4. 教區工作的需要

這類情況最爲普遍，因爲基層和鄉村教會需要更多的單身女性服務奉獻。如劉秀台貞女，一九三二出生於獻縣東郭莊村一個傳統的天主教家庭（屬於獻縣教區），從小想參加修女會，而本堂神父則希望她留在家鄉幫助傳教，劉秀台聽從神父的意見，在家度守貞生活。

留在鄉村教會服務的貞女擔負著繁重、瑣碎的事務。劉秀台貞女日常工作包括爲教會管理聖堂，如收拾祭台、整理洗滌祭衣、打掃衛生；同時管理兒童，教孩子們要理、唱聖歌（在本村也到別的村莊去）等；她回憶說：「從記事時神父就在我們家吃飯，我守貞後也就負責幫助父母爲神父做飯。」

歐洲女修會進入中國之後，爲那些立誓守貞的女性提供了多種修道的方式，其中一部份守貞姑娘進入了修會，但是，女修會並沒有對中國固有貞女體制產生什麼衝擊和影響，修女和貞女恰好形成了一種互補、互動的關係來共同推動教會事業的發展。如磨盤山教區既有貞女，也有修女。修女主要

擔負本修院和教堂內的工作，並負責女學生的教學；而貞女（特別是貞女會長或修會負責人）則要向非信徒傳播福音，安排神父的日常生活等。

對於獨身女性來說，做貞女或做修女的動機幾乎沒有任何區別，何真榮貞女說：她「爲愛天主、奉獻、忍受一切」而選擇了這一條道路；張秀婷貞女「願意效法聖母，度聖潔生活，爲耶穌奉獻自己的一生。」（註九）對於貞女的人生道路選擇，教友們也表示認同和讚賞，他們認爲：「守貞的人將來在天堂將有一個比世俗教友更好的位置，因爲他們效法耶穌過的是貞潔的生活。」（註十）

在傳教會看來，貞女和修女是教會不可缺的兩個方面，正如長期負責宜賓（敘州）的林茂德主教（Boisguerin）（註十一）在一封信函中所說：

當我於一九二八年到達傳教區時，她們（貞女）依然存在於那裡，並且形成了我們宗教隊伍的核心。在一百五十多年期間，他們都居住在家中，培養了數代教友。一九三二年，人們希

望使之制度化，以把她們培養成爲修女。從傳道觀點來看，這可能是令人遺憾的，這就要求有嚴格誠律的宗教生活，並提高她們的地位。據我以爲，這兩種方式可以爲工作的最大利益而並存。在我於該縣生活的十年期間，在我的教理學校中有些中國貞女……她們具有一種嚴格的教理修養和一種對教會的無限忠誠。她們並不生活在修會中，但教會在任何時候都可以支配她們，她們在四川的傳福音的過程中扮演一種突出的角色。

三·當代貞女生活素描

當代貞女今安在？這是筆者關注的問題。在湖北磨盤山考察之中，教友們告訴我，解放初期這兒有五十多名貞女，後由於生活所迫，有的嫁人，有的離開了家鄉，貞女羣體在這個老教區消失了。雖然如此，筆者在河北、山西等地考察時終於找到了健在的老貞女。

1、老貞女的回憶

老一輩貞女現在年事已高，大多已喪失勞動能力。她們有的與兄弟姐妹住在一起，如河北省獻縣郭莊鄉東郭莊村劉秀台、山西太原的何真榮、徐惠範、已經九十四高齡，最年輕的是何真榮也已八十三歲。雖然年事已高，但信仰熱情不減，或在養老院教堂，或在鄉村教堂參加各類教會活動。

下文是筆者與老貞女牛占仙的一段對話，從中可見他們的生活和心態：

問：您做貞女後，是否想過進修女院？

答：我從來沒有想過要做修女。

問：您年輕時主要做過哪些工作？

答：下地幹農活，幫助兄弟料理家務，也幫助教會，教小孩子要理，唸玫瑰經，打掃教堂衛生，大瞻禮前要做花（禮儀中用的紙花），整理教堂。年輕時還參加過聖母軍。

問：您是否每年要向神父發貞潔願？

答：是的，每年發願（貞潔願），向本堂神父發願。我們西柳林貞女很多，常組織起來交流、唸經，每天要唸《聖母小日課》（這是貞女專門念誦的經文，神父唸大日課）。

問：我能看看您唸的經本嗎？

答：可以（按：這是一本六十四開本，一九三六年出版的經本）。

問：文革中您受到衝擊嗎？

答：文革中曾集中學習過一段時間，以後就回家了。

牛占仙貞女（註十二）向我述說過去的故事時，安詳而平靜。她時常唸誦的小日課經本由於年代久遠已經發黃，但保存完好。可以想像，這本經文在老人人生道路中的份量，它是貞女人生不可缺少的伴侶。

2、新一代的貞女

新一代貞女主要指在解放後發願，並一直為教

會工作的單身女性，例如河北省獻縣的修女院門房服務的孫純心（六十二年歲）、太原桃花營的詹真愛（六十八歲）等。

（1）西柳林的白順花和武果枝

西柳林是一個「不出神父出姑子」的村子，距離太原大約三十公里，是一個天主教信友較為集中的村莊。「不出神父出姑子」是當地教友對西柳林教會特點的形象概括，意思是村子裡貞女很多。當地老教友告訴我，解放初這裡有七百多教友其中有三十四位貞女。在教會陳列室的牆壁上，還懸掛著三十四位貞女的名字。現在西柳林還有五位貞女，其中包括新一代的守貞的姑娘。筆者在西柳林，找到了兩位年輕一代的貞女，她們是白順花和武果枝。白順花：六十三歲（一九四二年出生），父親是第一代教友，雖然不是來自教友的世家，但信仰十分虔誠，一九六一年，白順花作為知識青年下放農村，參加合作社勞動。

當時教會仍然存在，白順花除了參加農業生

產，還積極參加教會的活動。文革中彌撒中止，白順花爲了保持信仰，常在家中唸經。當時白順花已經二十多歲，紅衛兵尚不知道她是貞女（可能沒有意識到什麼是貞女）人們還以爲她是「嫁不出去的老姑娘」。

白順花身體壯實，十分能幹，宗教活動恢復後就一直爲教會服務，如打祭餅、做祭衣、打掃教堂衛生等。老本堂神父（八十年代在西柳林傳道，一九九六年去世）曾住在她家，那時村子裡沒有教堂，老神父就在她家的院子裡做彌撒。

山西婦女豪爽，生活在這一地域的貞女也秉承了這些性格特徵。一些貞女在度守貞生活的同時，還擔負著管理家庭瑣事，教育兄弟的孩子等任務。她們在家中的地位和威信有時超過男性成員。一些管理家庭瑣事，又熱心服務教會的貞女，當地人稱「大那」（指十分能幹、有本事的人）。白順花就是這類女性。她說：「我們是大家庭，四世同堂，我常常幫助哥、嫂嫂帶孩子。」（訪問時間：二零零五

年七月十八下午，記錄人：康志傑）

與白順花同一村子的武果枝也是年輕一代貞女，她一九零年出生，小學文化程度，出生在教友世家。武果枝的爺爺是傳道員，受家庭影響，武果枝一直想做修女，但因為文化程度太低（初中以上文化才有資格做修女），無法實現宿願，於是在家度守貞生活。與白順花性格相反，武果枝是一位害羞、緬腆、寡言的女性，其內向、細心、文靜的性情，讓她浸沉在精細的女工之中，她經常為教堂做手工活，如製作祭台的祭布，在祭布上綉花等。武果枝手巧，平時不離開家人，甚至不見陌生人，有教友說，武果枝的性格最適合去隱修院，但發展中的中國天主教會不可能有隱修制度。雖然如此，武果枝用她的巧手、她的靈性、她的生命編織著教堂的美麗，也算是向天主盡了一份愛心。

（2）桃花營的詹貞愛

桃花營教會距離太原四十公里，也是一個教友集中的村子，負責教會日常事務的是貞女詹貞愛。

詹貞女一九三八年出生，已是滿頭銀髮，清秀的面龐露出她的精明能幹。這位貞女是當地頗有影響力和號召力的人物，教友們把她視為教會的頂樑柱和主心骨。為什麼一位貞女在鄉村教會具有如此高的威望？調查中發現有以下因素：

一是桃花營教會近年沒有本堂神父，主日彌撒由教區派神父到桃花營。詹貞女平日就住在教堂，她把教堂、神父休息室、要理班教室清掃得乾乾淨淨。教堂就是詹貞女的家，也是教友們的家，教友們把詹貞女視為教會的領頭羊。

二是貞女常年負責要理班工作，這是桃花營教會的傳統。年復一年，兒童要理班一年年成長起來，他們和詹姑姑結下深厚的感情。這些由詹貞女調教出來的孩子，逐漸成為教會的主要力量。

三是詹貞女擔任傳播福音的工作，其吃苦耐勞、鏗而不捨的精神遠近聞名。她不僅在本村傳播福音，還經常到外村傳道。

詹貞女十分健談，與她的談話中，我了解到鄉

村教會貞女的力量和偉大。下面是詹貞女給我述說的關於她的生活經歷（略去提問）：

與我一起守貞的姑姑都進了修會，一九九二年我報名、寫申請，也想進修會，但鄉村教會需要我，所以留在教會服務。一九九九年，我又找李建唐（原西柳林的本堂神父），主教讓我「聽命」，留在教會服務，並向外面傳福音。我沒有讀過書，靠自學，認不得的字就問人，現在能夠看聖書，但不會寫。（貞女的房間放了一些天主教圖書，由此可見貞女的好學精神。）

我十六歲就有了守貞的志向。文革中在教友家唸經，唸早晚功課，然後自己再唸《小日課》。文革前，我給小孩講要理，讓孩子認識天主，認識天主的存在。我給孩子們講：你們為什麼生在世？我和孩子們一起學習，我很高興做了「先生」。文革中，要理班的孩子在學校被迫寫退教書，寫完了還被迫按書印。娃娃們

做了不想做的事，見到我大哭。我對娃娃說：伯多祿不認識天主，回頭還做了大宗徒。最大的罪人天主都會寬恕的。娃娃們哭著去找校長（非教友），校長把退教書還給了孩子。這些孩子把退教書上的手印撕了下來，然後吃下去（孩子們用這種方法表示懺悔）。這些（孩子）是我撒下的種子，現在這些孩子都已經五十歲左右的年紀了，他們都是好教友。

我現在還要理，我還是這裡的要理班校長。除了教要教理，我現在要給神父做飯。我還傳福音，去外教的村子。離這裡五里地的南尹村，有「東方閃電」（邪教組織），還有佛教。我給他們傳福音，我沒有什麼水平，靠的是主的力量，現在南尹村有八人領洗。每次外出前，我都要安心祈禱。二零零三年聖誕節，沒有下雪，南尹村來了兩車人到我們教堂，我很高興。主顯節下雪了，他們沒來，我不高興，就抱著「聖嬰」，和一名女教友一起

去了南尹村。我對他們說：我和聖嬰來看你們了。今天三王來朝拜聖嬰（按：指三王遠道而來），你們只有兩里地，都不願意朝拜……，他們感動得哭了，我一共走了四戶人家，然後把聖嬰放在他們的小堂，我給他們講道，講耶穌誕生的過程。我說：耶穌生在馬槽，連枕頭都沒有，你們卻在家中，還生著火，我把聖嬰留在南尹村。以後每年的聖誕節，他們都把聖嬰拿出來朝拜。南尹村有困難戶，孩子上學困難，我給了一百元錢。這家人不是教友，他們受感動，領洗成了新教友。

今年暑期有三個要理班，我按孩子的大小分班。我們家中有姐妹六個，除我之外，都已成家，現在的生活由姐妹們提供，我從來沒有拿過教會一分錢。

詹貞女性格開朗，打開的話盒子幾乎是滔滔不絕。說起她的要理班，她的福傳事業，詹貞女的面
上洋溢著幸福、自信的笑容。詹貞女已經六十七歲

了，由於長年的勞累奔波，脊背已經彎曲，行走有些困難，我很難想像她是如何在交通不便的鄉村從事等傳教工作的。桃花營沒有本堂神父，但有漂亮的教堂，有熱心的教友，更有像詹貞女這樣默默奉獻的虔誠信徒。

四· 貞女的特性；兼與修女比較

同樣作為天主教會獨身女性，貞女和修女有很大的區別。

貞女發願稱為「私願」（即單獨向本堂神父發願），內容主要為「立志守貞」。有的貞女每年要向神父發一次貞潔願，如何真榮：有的一生只發過一次，如孫純心；而修女發願要每年舉行公開儀式，內容為神貧（絕財）、貞潔（絕色）、聽命（絕意）貞女在家守貞，生前靠父母，父母去世靠兄弟姐妹，有的貞女可以與家庭中的男性成員一樣分得遺產。貞女去世一般葬家族墓地，如湖北磨盤山、太原西柳林等教區；也有的地區存在對女性的歧視，如河

北邯鄲縣河店鄉，解放前有三十多位貞女，死後不能葬在家族墓地，當地民謠說：「面條不算飯，姑娘不算人。去世的貞女只能擇地而葬，久之成一集中的墓地，當地人稱之為「姑娘墳」。現在貞女墳已遷往公墓。（註十三）而修女去世則葬教會公墓。

由於進入女修會有文化程度的硬性要求，因而修女與貞女相比受到更為嚴格的制約。而貞女的生
活服務於基層教會，特別是鄉村教會之中，與修女相比，貞女的活動更具有世俗性、開放性、靈活性等多種特徵。貞女生活在基層教會，她們中有很多人擔負傳導員的角色，但她們的傳教主要對象是婦女和兒童。傳播福音的基礎工作是教授經文，《童貞修規》有「教書要法」一節，對於教授經文有具體的規定：「教字時，要破解意思……姑娘的責任是教眾學生無偏愛，教窮人如富貴的，教懵懂的比明悟的更心切，一個都不丟。」（註十四）

貞女傳導員的工作一般都比較具體，如太原南端的西柳林教區，清末到民國有名可查的傳道員共

十一位，每人都有相應的傳教對象和區域，列表如下：（註十五）

貞女姓名	生活時代	傳教區域
武瑪爾大	清朝末年	太原西山
李侯毛	清朝末年	太原西山
李香只	清朝末年	太原西山
康春桃	清朝末年	太原西山
任林鳳	民國	晉源鎮等地
牛林鳳	民國	清徐南社
牛香兒	民國	清徐南社
牛貴巧	民國	小店東浦、清徐東清堆
武金轉	民國	石溝、清徐南清堆
牛喜娥	民國	小店區東蒲村
李慶蘭	民國	大村等地

貞女傳導員常常以如女性特有細膩、耐心、人性化的關愛傳播福音。如前述詹貞愛貞女即是當今教會優秀傳道員的代表。

結語

本文主要通過社會考察中收集的口述資料來分析中國天主教貞女的種種特點。在考察中，筆者發現，貞女在教會的角色定位以「服務」為宗旨，她們較少考慮自身的利益，強調突出的是「奉獻」精神；她們自願放棄婚姻，選擇清苦的生活，但這種生活的模式對她們來說卻是一種幸福和滿足。

貞女是天主教的一個特色，其人數眾多，她們或作為傳道員，或創辦嬰育堂，或服務於教區，她們以女性特有的堅貞、周密、細緻、耐心，「為教會作出了重大的貢獻。可以說沒有她們，教會的事業不會發展得如此快速順利。」（註十六）貞女們在傳教、慈善、基礎教育、服務地方教會等方面所做的成績，在教會史中留下有價值的一頁。

註釋：

一·封為聖人的貞女資料，詳見天主教台灣地區主教團

宣聖委員會編：《中華殉道聖傳》，台灣，天主教教務協進會出版社，2000年。

11·參見 Jean Charbonnier, *History ecclesiae Christianae in sina* 「貞女——未婚女性義工」一節。

三·參見，《童貞修規》，重慶聖家書局，1921年，第4至13頁。四川東主教舒若瑟重准。是書於1744年出版，除二十四條規矩，還有關於貞女的四大德，對貞女的培養及管理做了詳盡的規定，是研究中國貞女的重要資料。

四·參見【法】衛青心：《法國對華傳教政策——清末五口通商和傳教自由（1842-1856）》（上、下卷），黃慶華譯，中國社會科學院出版社，1991年，第88頁。而韓承良著《中國天主教傳教歷史》（根據方濟會傳教歷史文件）認為：第一批到中國來傳教的修女是嘉諾撒會，她們於1876年由明位篤主教邀請來漢口傳教。參見是書第106頁。

五·《童貞修規》，第23頁。

六·「與劉秀台貞女談話記錄」，記錄人：李永傑；時間：2005年2月27日19:30-20:30。

七·在歐美天主教國家，有修士、修女在發大願前，將自己所擁有的錢財（自己工作得來的或是來自父母的遺產）交給修會團體，並用文字說明，從今後自己所有都屬於修會團體。此外，也有立志守貞的青年人自帶生活費進入修會團體，體驗修道生活，直到「望會期」結束為止。中國貞女轉入修女會，其制度和習慣也受到歐洲傳統的影響。

八·何真榮貞女今年八十二歲，住養老院。關於參加修女會的情況，何貞女回憶說：「（年輕時）我去了天津，想參加天津的白帽子會所仁愛會，由於身體體衰弱，不能加入，當時我好難過。」見與「何真榮貞女談話錄」，記錄人：韋永玲；時間：2005年4月3日上午10時30分。

九·張秀婷貞女，1934年5月10日出生在河北任邱市天宮村，其基本情況見「與張秀婷的談話記錄」，記錄人：劉飛霞，訪問時間：2005年4月5日。

十·參見陳開華：《雲南貞女史料考察記》（未刊稿）。

十一·林茂德主教致伯多祿讓神父信，轉引自 Jean Charbonnier, *Historia ecclesiae christianae in sina* 「兒童和婦女教育」一節。

十二·牛佔仙：1916年出生老教友家庭，從小守貞，家住山西太原西柳林。牛家似乎有守貞的傳統，兄弟四人，每家都有守貞姑娘。現在和兄弟住在一起，思維清晰。牛佔仙沒有進過學校，年輕時跟修女學過文化，現在能讀經文，還能寫一些繁體字。

十三·本條資料由邯鄲永年神父李平安神父提供。

十四·《童貞修規》，第17-18頁。

十五·表格根據武德龍編：《西柳林堂區史》（非正式出版物）「西柳林堂區至民國傳教人員表」整理，參見是書第114頁。

十六·韓承良：《中國天主教歷史》（根據方濟會傳教歷史文件），香港，思高聖經學會出版社，第107頁。